

PENGAMALAN ADAT RESAM DALAM KALANGAN MASYARAKAT ORANG ASLI MAH MERI MUSLIM DI TANJUNG SEPAT, BANTING, SELANGOR

(Practice of Local Wisdom among the Muslim's Indigenous Community of Mah Meri in Tanjung Sepat, Banting, Selangor)

Aliyah Faizah Ahmad Fuad¹
s2002104@siswa.um.edu.my

Noor Eshah Tom Abdul Wahab²
neshah_taw@um.edu.my

Jabatan Antropologi dan Sosiologi, Fakulti Sastera dan Sains Sosial, Universiti Malaya, 50603 Kuala Lumpur, Malaysia.^{1 & 2}

Pengarang koresponden (*Corresponding author*):¹

Rujukan makalah ini (*To cite this article*): Aliyah Faizah Ahmad Fuad, & Noor Eshah Tom Abdul Wahab. (2025). Pengamalan adat resam dalam kalangan masyarakat orang asli Mah Meri di Tanjung Sepat, Banting, Selangor. (2025). *Melayu: Jurnal Antarabangsa Dunia Melayu*, 18(1), 97–114. [https://doi.org/10.37052/jm.18\(1\)no5](https://doi.org/10.37052/jm.18(1)no5)

Peroleh: Received:	7/1/2025	Semakan: Revised	21/1/2025	Terima: Accepted:	24/1/2025	Terbit dalam talian: Published online:	28/1/2025
-----------------------	----------	---------------------	-----------	----------------------	-----------	---	-----------

Abstrak

Adat resam merupakan suatu kebiasaan atau norma dalam sesebuah masyarakat yang diwarisi secara turun-temurun. Istilah adat resam meliputi pelbagai aspek kehidupan bermasyarakat yang membabitkan kepercayaan dan tingkah laku normatif yang diwarisi daripada nenek moyang mereka. Secara umumnya, pelaksanaan adat resam masih signifikan dalam kalangan masyarakat Orang Asli. Hal ini disebabkan oleh budaya dan kepercayaan animisme yang masih melingkari komuniti Orang Asli. Namun begitu, apabila mereka bertukar pegangan dan kepercayaan daripada animisme kepada agama Islam, berlaku pergeseran kepercayaan yang memberikan impak kepada pengamalan adat resam Orang Asli Mah Meri yang asal. Oleh itu, makalah ini mengenal pasti adat resam yang masih diamalkan, menganalisis faktor adat resam ditinggalkan dan menghuraikan

adaptasi adat resam dalam agama Islam dalam kalangan masyarakat orang Asli Mah Meri Muslim di Tanjung Sepat, Banting, Selangor sebagai asas perbahasan. Metodologi yang digunakan ialah kualitatif berbentuk etnografi. Kaedah temu bual dan pemerhatian ikut serta digunakan untuk mencapai objektif kajian ini. Hasil kajian menunjukkan bahawa masih terdapat amalan adat resam yang masih dijalankan atas faktor norma kebiasaan, namun tidak berkait dengan kepercayaan nenek moyang. Kebanyakan amalan yang telah ditinggalkan adalah kerana konsep kepercayaan beragama yang berbeza. Namun begitu, pengamalan sesetengah adat resam juga telah disesuaikan mengikut anutan agama. Kajian ini diharapkan dapat menjadi asas untuk pengkajian yang lebih mendalam pada masa akan datang.

Kata kunci: Adat resam, Orang Asli Mah Meri, agama Islam, adat tradisi, kepercayaan animisme, kajian etnografi

Abstract

Local wisdom refers to a set of customs or norms within a community that are passed down through generations. The term custom encompasses various aspects of community life involving normative beliefs and behaviours inherited from their ancestors. In general, the implementation of customs is still significant among the Orang Asli community. This is due to the animist culture and beliefs that still surround the Orang Asli community. However, when the community transitioned from animistic beliefs to embracing Islam, a shift in belief systems occurred, which impacted the practice of the original customs of the Mah Meri Orang Asli. Therefore, this paper identifies the customs that are still practised, analyses the factors leading to the abandonment of certain customs and explains the adaptation local wisdom within Islamic teachings among the Mah Meri Muslim Orang Asli community in Tanjung Sepat, Banting, Selangor as the basis of the debate. The methodology used is qualitative in the form of ethnography. Interviews and follow-up observations methods were also used to achieve the objectives of this study. The results of the study show that certain customary practices are still carried out as cultural norms, but are not related to ancestral beliefs. Most abandoned practices are due to differing religious concepts, while some have been adapted to fit the religious teachings. This study is expected to be the basis for more in-depth studies in the future.

Keywords: Local wisdom, Orang Asli Mah Meri, Islam, traditional customs, animism, ethnographic research

PENDAHULUAN

Kajian tentang adat resam dalam kalangan sarjana bidang antropologi dan sosiologi semakin mendapat perhatian. Secara umumnya, adat resam ini ditakrifkan sebagai adat yang menjadi kebiasaan kepada sesuatu kaum (*Kamus Dewan, 2024*). Secara tidak langsung, adat resam menjadi peraturan yang perlu dipatuhi dalam kehidupan bermasyarakat. Adat resam juga turut dibentuk melalui cara dan tindakan manusia untuk menentukan jalan kehidupan mereka. Adat juga boleh didefinisikan sebagai tingkah laku berbentuk perbuatan atau perkataan yang diamalkan secara sukarela melalui pewarisan tanpa putus (Pg Ismail Pg Musa et al., 2018:15). Menurut undang-undang Islam, perkataan adat berasal daripada istilah *adah* yang membawa maksud berulang kali atau *urf* yang ditakrifkan sebagai kebiasaan masyarakat dalam menjalani kehidupan seharian (Afiratul Adawiyah Dulkarim & Siti Aidah Hj Lukin@Lokin, 2020). Dalam hal ini, adat dapat dikaitkan dengan sesuatu perilaku, amalan dan kepercayaan yang menjadi kebiasaan dalam sesebuah masyarakat. Oleh itu, adat menghasilkan satu set peraturan hidup yang mesti dipatuhi dan dikawal secara tidak formal dalam sesebuah masyarakat secara terus-menerus sehingga ke hari ini (Afiratul Adawiyah Dulkarim & Siti Aidah Hj Lukin@Lokin, 2020).

Hal yang membabitkan adat resam dalam kalangan masyarakat masih menjadi perbincangan para pengkaji sehingga kini terutamanya bagi masyarakat Orang Asli di seluruh dunia khususnya di Asia Tenggara. Antara negara yang sering menjadi tumpuan kajian adalah seperti di Malaysia, Indonesia dan Thailand yang dilihat masih kuat mengamalkan amalan tradisi sebagai panduan kehidupan (Mungmochon, 2012; Abdul Mutalib Mohamed Azim et al., 2018; Casram & Dadah, 2019). Pengkhususan kajian orang Asli di Malaysia juga meliputi skop yang sangat luas dan terbuka. Hal ini demikian kerana jumlah kumpulan etnik orang Asli di Malaysia ialah sebanyak 24 kelompok yang berada di Semenanjung Malaysia. Menurut Carey (1973:3), masyarakat orang Asli di Semenanjung Malaysia boleh dibahagikan kepada tiga kelompok bangsa utama, iaitu Semang-Negrito, Senoi dan Melayu Proto. Kelompok ini pula dikategorikan mengikut ras keturunan dan berkongsi ciri-ciri yang sama seperti bentuk fizikal, cara hidup dan adat serta bahasa mengikut kelompok ras masing-masing (Faedah Kassim et al. 2017:32). Menurut sumber dari Jabatan Kemajuan Orang Asli (JAKOA, 2022), Semang-Negrito terbahagi kepada enam suku kaum, iaitu Kensiu, Kintak, Jahai, Lanoh, Mendriq dan Batek. Senoi pula mempunyai enam lagi suku kaum yang terdiri daripada Che Wong, Jahut, Mah Meri, Semai, Semaq Beri dan Temiar. Seterusnya Melayu-Proto pula mempunyai suku kaum Temuan, Semelai, Jakun, Orang Kanak, Orang Kuala dan Orang Seletar. Juli Edo menyatakan bahawa ketiga-tiga kelompok bangsa ini mempunyai perbezaan

dari segi cara hidup, kawasan taburan penempatan dan ciri fizikal seperti bahasa dan dialek yang turut berbeza (Faezah Kassim et, al. 2017:32). Kajian tentang orang Asli menghasilkan pelbagai data yang berbeza bagi setiap etnik di negeri yang berlainan disebabkan oleh kepelbagaian etnik yang wujud. Malah, perkara yang turut menjadi penyebab berlaku perbezaan kepada hasil kajian ini ialah faktor demografi tempat tinggal mereka. Oleh itu, pengkajian ini tertumpu kepada masyarakat orang Asli Muslim Mah Meri yang berada di Tanjung Sepat, Banting, Selangor.

Penyataan Masalah

Pengamalan adat resam bagi masyarakat orang Asli khususnya masih mengutamakan amalan tabu dan ajaran nenek moyang sebagai panduan kehidupan mereka, serta dalam masa yang sama memelihara adat budaya warisan mereka (Azyantee, 2013:156).

Sehubungan dengan itu, apabila berlakunya perubahan sosial hasil modenisasi dan difusi budaya, fahaman agama dan adat resam yang tidak lagi selari dan menyebabkan beberapa percanggahan budaya berlaku dalam masyarakat. Hal ini mengakibatkan beberapa amalan nenek moyang mereka tidak lagi bersesuaian dengan agama anutan mereka.

Maka persoalan baharu timbul berhubung dengan isu ini sama ada adat resam ini masih dilaksanakan atau diamalkan secara berasingan dengan amalan agama baharu mereka. Oleh itu, kajian ini bertujuan mengkaji bagaimana pengamalan adat resam ini dilaksanakan setelah mereka memeluk agama Islam bagi masyarakat orang Asli Mah Meri. Pendedahan tentang kepentingan beragama dan dasar Islamisasi oleh kerajaan sejak beberapa dekad lalu telah meningkatkan jumlah masyarakat orang Asli yang memeluk Islam pada masa kini (JAKOA,2019).

Seperti yang dijelaskan oleh Geertz (1971), agama sebenarnya turut mengalami perubahan, namun yang berubah ialah tradisi keagamaan yang berbeza mengikut masyarakat hasil daripada proses akulturasi antara adat. Namun, konsep asas atau teks suci yang terdapat dalam kitab suci itu tidak berubah (Robertson & Padilah Haji Ali, 1997:xv). Oleh itu, beberapa persoalan utama disenaraikan bertujuan untuk mendapatkan jawapan kepada persoalan tentang amalan adat resam yang masih diamalkan oleh masyarakat Muslim Mah Meri, faktor adat resam yang telah ditinggalkan setelah memeluk Islam dan bagaimana adat resam diadaptasi dalam kehidupan setelah memeluk agama Islam.

Objektif Kajian

Matlamat dan objektif utama dalam kajian ini adalah untuk:

1. Mengenal pasti amalan adat resam yang masih diamalkan oleh masyarakat Orang Asli Muslim Mah Meri.
2. Menganalisis faktor adat resam ditinggalkan.
3. Menghuraikan adaptasi adat resam dalam agama Islam dalam kalangan masyarakat Orang Asli Muslim Mah Meri.

KAJIAN LEPAS

Kajian adat resam ini telah banyak dilakukan oleh pengkaji lalu sama ada di barat dan di Asia. Mungmachon (2012) menyatakan bahawa setiap wilayah mempunyai identiti dan adat resam yang tersendiri sebagai panduan sejagat. Di Malaysia, pendedahan terhadap kajian adat resam mula menarik perhatian para pengkaji tempatan setelah menyedari isu terutamanya dalam kalangan masyarakat orang Asli semakin terhakis akibat modenisasi (Radzi, 2003; Azyantee Mohamad Zawawi, 2013; Endicott, 2016). Walau bagaimanapun, kajian di Malaysia dilihat lebih cenderung mengkaji adat resam budaya orang Asli seperti hubungan dengan nenek moyang, manfaat pengetahuan hutan, serta roh dan semangat (Azyantee Mohamad Zawawi, 2013; Karim, 2020; Faezah Kassim et al., 2017). Namun begitu, kajian lepas tentang pengamalan adat resam ini lebih umum dan tidak memfokuskan pengamalan adat resam dari aspek anutan agama baharu oleh masyarakat Orang Asli. Antara aspek yang dibincang dalam kajian lalu dapat dibahagi dengan adat resam dalam menghormati hutan, adat tentang kekuasaan Moyang, dan kearifan tabu.

Adat Menghormati Hutan

Antara kajian yang menjadi tumpuan berkaitan dengan adat resam berkaitan dengan hutan ini turut tertumpu pada pengalaman hidup nenek moyang yang dijadikan panduan untuk menjaga ekosistem hutan, antaranya termasuklah peraturan berburu dan menangkap ikan di laut. Menurut Bratton (2018:4) ekosistem hutan dijaga dengan mematuhi pantang larang dan petanda yang diketahui boleh memberikan kesan kepada hasil tangkapan mereka. Hal ini secara tidak langsung menjadi pantang larang dalam berburu dan semasa masuk ke dalam hutan. Pengkhususan dalam kajian bagi suku Mah Meri pula, terdapat kepercayaan terhadap keperluan untuk menghormati “penunggu halus” sebelum mencari rezeki di laut dan hutan

bagi menjamin keselamatan mereka (Azyantee Mohd Zawawi, 2013). Namun kini, Orang Asli tidak lagi bergantung sepenuhnya kepada hasil hutan sebagai punca pendapatan. Malah pengaruh agama anutan baru menyebabkan berlaku perubahan dalam kepercayaan berkaitan dengan resam ini.

Adat Kekuasaan Moyang

Kajian Werner (1997) menyatakan bahawa kewujudan istilah penunggu yang dipanggil dengan gelaran “Moyang” ini adalah kerana masyarakat Orang Asli Mah Meri mempunyai ratusan moyang yang mempunyai kekuasaan dan kepentingan bagi memastikan keselamatan masyarakat tersebut di dunia. Keistimewaan dan keunikan masyarakat Mah Meri juga dapat diperhatikan melalui seni ukiran patung kayu yang menggambarkan moyang mereka. Namun begitu, tiada patung ukiran lama yang disimpan kerana mereka akan terus meninggalkan patung tersebut di dalam hutan atau membuangnya ke dalam laut selepas selesai menggunakannya bagi tujuan pemujaan. Namun begitu, menurut Werner (1997) lagi, bayangan Moyang yang diperolehi melalui mimpi dan diterjemahkan semula dalam ukiran untuk tujuan pemujaan berikutnya. Moyang dihormati dan digeruni kerana roh Moyang ini yang akan menghukum, memberikan dan menyembuhkan penyakit kepada mereka (Nur Hisham Ibrahim & Wollmering, 2012:60). Oleh sebab anutan agama yang berbeza dan kurang pendedahan tentang adat dalam kalangan masyarakat orang asli tentang Moyang ini, maka hal ini menyebabkan pengetahuan tentang ukiran patung dan pengetahuan tentang fungsi moyang tersebut semakin dilupakan (Abdul Wahid Jais, 2010). Namun begitu, walaupun pengetahuan tentang Moyang ini semakin samar, namun pengamalan tabu juga masih diamalkan oleh masyarakat Orang Asli.

Kearifan Tabu

Amalan tabu sehingga kini masih lagi menjadi keutamaan khususnya bagi masyarakat Orang Asli. Pengkaji kearifan tempatan masing-masing bersetuju dalam memperkatakan tentang keunikan kearifan tempatan orang Asli (Azyantee, 2013; Boamah, 2015). Menurut Afgani et al. (2015), tabu ialah peraturan yang diwariskan oleh nenek moyang mereka dan mesti dipatuhi. Oleh itu, tabu dianggap sebagai satu amalan yang tidak boleh diabaikan oleh masyarakat yang mendukungnya. Sebagai contoh, amalan unik masyarakat Mah Meri dengan membakar cangkerang belangkas ketika hari hujan dan ribut adalah bertujuan untuk mengelakkan roh moyang mereka mengganggu dan memasuki rumah mereka (Azyantee, 2013).

Oleh itu, dapat diperhatikan bahawa adat merupakan suatu perkara yang meliputi keseluruhan kehidupan masyarakat. Namun begitu, kajian lampau tidak

memfokuskan masyarakat Orang Asli yang telah memeluk agama lain. Sebagai contoh, kajian Afgani et al. (2015) memfokuskan kajian tentang suku kaum Semaq Beri. Sehubungan dengan itu, kajian ini perlu dilaksanakan untuk memberi perspektif yang berbeza khususnya bagi pengamalan adat dalam kalangan masyarakat Muslim Mah meri supaya dapat menjelaskan sama ada amalan tradisi adat resam masih diaplikasikan atau tidak setelah mereka memeluk agama Islam.

METODOLOGI

Kajian ini telah mengguna pakai teori pilihan rasional dalam pelaksanaan amalan kearifan tempatan di kawasan kajian. Secara umumnya teori pilihan rasional atau yang lebih dikenali sebagai *Rational choice theory* (RCT) ini lebih banyak digunakan dalam kajian ilmiah berasaskan ekonomi dan perniagaan. Teori ini turut dikembangkan secara formal dalam bidang sosiologi sebagai pendekatan untuk menjelaskan hakikat aktiviti masyarakat terbentuk dan berubah (Waltz, 1999:5).

Teori pilihan rasional boleh didefinisikan sebagai pemilihan yang bertujuan untuk mencapai tujuan tertentu bagi seorang individu yang menentukan kesan-kesan yang telah dijangka akan dihadapi oleh mereka dan memilih untuk mendapat kesan yang lebih memberikan kebaikan kepada mereka (Scott, 2000:126).

Pengkaji melihat teori ini juga dapat menggambarkan situasi dan keadaan sebenar dalam hasil kajian ini. Hal ini dapat dikukuhkan lagi melalui kajian-kajian lampau oleh ahli antropologi yang menggunakan teori ini dalam pengkajian terhadap pemilihan agama (Young, 2016). Selain itu, terdapat pelbagai pendapat oleh pelopor yang mengembangkan idea teori ini terutamanya dalam bidang antropologi dan sosiologi. Sebagai contoh, rujukan melalui Bruce (1999) menjelaskan dengan teliti tentang aspek perkaitan teori ini dengan agama. Menurutnyanya lagi, teori ini diguna pakai oleh manusia dalam memilih agama bersesuaian yang ingin dianuti berdasarkan penilaian pilihan rasional sendiri.

Kajian ini menggunakan kaedah kualitatif sahaja. Pengkaji turut mengguna pakai dua teknik utama dalam pengumpulan data, iaitu melalui pemerhatian ikut serta dan kaedah temu bual. Seterusnya, pengkaji menggunakan reka bentuk penyelidikan etnografi.

Seramai 10 orang responden telah terlibat dalam kajian ini, iaitu terdiri daripada penduduk Orang Asli Muslim di Tanjung Sepat, Banting, Selangor. Responden yang terlibat terdiri daripada peringkat umur dewasa dan warga emas. Had umur dewasa yang ditetapkan adalah antara umur 23 tahun sehingga 49 tahun, manakala had umur warga emas pula adalah antara 50 sehingga 80 tahun. Responden yang terlibat adalah terhad kepada kaum wanita sahaja kerana pemilihan responden adalah secara bola salji, iaitu pengkaji hanya menerima cadangan responden yang terdiri daripada

kenalan dan merupakan ahli kumpulan kelas pengajian agama di kampung tersebut. Aspek tahun mula memeluk Islam dalam kalangan responden pula adalah sejak 1986 sehingga 2020. Aspek ini penting untuk melihat kefahaman tentang perkara-perkara mengikut panduan ajaran Islam dan perbandingan dengan adat resam mereka dari tempoh mereka dari mula memeluk Islam.

Justifikasi had umur pula kerana kedua-dua generasi ini berpotensi mengalami dan menyaksikan situasi pengamalan adat yang berubah mengikut arus kemodenan. Selain itu, dua peringkat umur responden ini berpotensi merasai perbezaan dari segi ketegasan dalam mematuhi amalan adat seiring dengan peredaran zaman. Dengan menggunakan kaedah temu bual separa berstruktur, maklumat para peserta kajian ini boleh adalah seperti dalam Jadual 1.

Jadual 1 Maklumat peserta kajian.

Bil.	Kod Responden	Umur	Tahun mula memeluk Islam
1	R1	42	2009
2	R2	46	1986
3	R3	28	2017
4	R4	32	2020
5	R5	33	2010
6	R6	53	2000
7	R7	26	2009
8	R8	32	2013
9	R9	42	1998
10	R10	23	1998

ANALISIS DAN PERBINCANGAN

Amalan Adat Resam yang Masih Diamalkan

Pengamalan adat resam sememangnya tidak akan hilang dalam kehidupan setiap manusia. Berdasarkan temu bual bersama responden yang merupakan anak kepada

Tok Batin, Jadual 2 memaparkan antara amalan adat resam yang sinonim dengan kehidupan masyarakat Orang Asli Mah Meri.

Jadual 2 Amalan adat resam dalam masyarakat Orang Asli Mah Meri.

Item	Amalan Adat Resam	Responden yang Masih Mengamalkan Adat Resam
1	Berdoa sebelum keluar bekerja dengan mulakan langkah kaki kanan bila keluar rumah.	R1, R2, R5, R10
2	Mencuci kaki, tangan dan muka sebelum masuk ke dalam rumah supaya benda jahat tidak ikut masuk ke dalam rumah.	R3, R6, R9
3	Membakar api dan damar atau cangkerang belangkas pada waktu ribut yang akan berbau hangit untuk menjauhkan gangguan makhluk halus.	R3, R4, R6
4	Bangun awal pagi agar murah rezeki.	R1, R5
5	Memberi salam atau bertabik apabila sampai di tempat baharu yang tidak pernah diterokai.	R1, R6
6	Tidak keluar dari rumah apabila senja.	R3, R5, R6
7	Tidak menegur bunyi pelik atau ketika terlihat benda ganjil.	R3, R4, R7

Kajian ini mendapati bahawa beberapa amalan adat resam masih diamalkan oleh masyarakat Orang Asli Mah Meri. Bagi item 1, R1, R2, R5, dan R10 masih mengamalkan perkara ini kerana dikatakan tidak bertentangan dengan agama, malah turut merupakan sunah nabi yang digalakkan dalam agama Islam. Manakala bagi item 2 pula, R3, R6, dan R9 yang melaksanakannya kerana perkara tersebut telah dipraktikkan sejak kecil melalui didikan ibu bapa mereka. Antara lain, item 3 masih diamalkan oleh responden R3, R4 dan R6. Menurut mereka, hal membakar itu bukanlah kerana bimbang dengan gangguan tetapi hanya mengamalkan perkara kebiasaan yang telah dipelajari sejak kecil tanpa niat untuk menghalau gangguan makhluk halus tersebut. Seperti yang dijelaskan oleh R6:

“Bau api *kan*, macam bau unggun api, kalau hujan-hujan *kan* macam senang, macam seronok. Bukannya kita niat nak apa-apa, bukan macam adat kita dulu, *tak*. Sebab dia hujan sejuk *kan* bau unggun api dengan bayu-bayu laut tu, macam apa *tu.. tak* tahu suasananya *nak* cakap macam apa.”

Seterusnya, item 4 pula, hanya R1, dan R5 sahaja yang meneruskan amalan ini merupakan amalan yang diajar sejak kecil oleh ibu bapa untuk menggalakkan anak-anak mereka bangun pada awal pagi. Selain itu, amalan dalam item 6 juga masih diamalkan oleh responden R3, R5 dan R6. Namun, bagi responden lain yang telah meninggalkan amalan ini, mereka berpendapat tiada apa yang perlu ditakuti. Menurut responden R7:

“*Tak* adanya, sekarang kita *tak heran dah*, hidup *ke* orang mati *ke tak* kisah *dah*, dulu kalau orang mati atau dengar ada orang mati, *haa* cepat-cepat bakar kayu *kat* depan rumah, dulu *lah*. Sekarang *takde dah*, pukul tujuh lagi main, selagi terang selagi *tu* main *kat* luar.”

Amalan pada item 7 juga masih diamalkan oleh responden R3, R4 dan R7. Menurut R7, amalan ini masih kekal dilaksanakan disebabkan sering mendapat teguran oleh ahli keluarganya supaya menjaga tutur kata dengan tidak menegur perkara ganjil yang berlaku di sekeliling mereka. Katanya;

“Ohh, yang macam contoh *lah kan*, tiba-tiba pokok *tu* tumbang, *tak de* angin *tak de* ribut tiba-tiba tumbang, *ha* jangan tegur “Eh, pokok *tu* tumbanglah,” Jangan macam tu, katanya nanti kita yang jadi sakit. Tapi *tak* tahu *la* betul *ke tak*. Percaya *ke tak* percaya *tu*, percaya *la* juga. Takut, *dah* cakap macam *tu* jadi takut *la*, Yelah dengar macam *tu* takkan *tak* takut.”

Berdasarkan temu bual, kajian ini mendapati bahawa beberapa amalan adat resam masih diamalkan kerana telah sebatik dalam kehidupan mereka, hasil norma sosial yang telah dibentuk sejak kecil. Hal ini menyebabkan perbuatan normatif ini dilakukan secara berterusan sehingga kini.

Selain itu, amalan adat resam yang sangat penting dalam kalangan masyarakat Mah Meri ialah Hari Moyang iaitu, hari pemujaan laut dan penghormatan kepada moyang mereka. Hari Moyang diadakan bagi meminta izin restu *Moyang Amai* supaya menjaga keselamatan ketika mereka menangkap ikan di laut dan di hutan. Pada Hari Moyang ini, berlaku penyembahan dengan alunan mantera dan tarian

“sewang” bagi memanggil Moyang hadir bersama-sama dengan mereka sambil menyediakan hidangan makanan untuk diberikan kepada Moyang tersebut.

Hasil temu bual mendapati bahawa sebanyak empat orang responden masih menghadiri Hari Moyang. Namun, mereka berpandangan bahawa mereka menyertai acara ini sekadar untuk menjalankan aktiviti kemasyarakatan dan tidak mengetahui penerangan yang jelas tentang tujuan utama Hari Moyang ini dilaksanakan. Walaupun mereka sudah tidak lagi turut serta dalam memuja Moyang dalam acara tersebut, mereka menyatakan bahawa mereka hanya datang untuk memeriahkan acara, makan juadah yang disediakan bersama-sama secara rawang dan menonton acara pemujaan ini diadakan. Hal ini dijelaskan menurut R10:

“Tak tahu pula (tujuannya apa)..sebab biasa tengok pun sebab nak tengok jelah.”

Responden R10 menyertai keraian Hari Moyang namun hanya menjadi penonton dan tidak mengetahui tujuan sebenar Moyang dipuja. Begitu juga menurut responden R5:

“Tak tahu pun cerita pasal moyang ni, tau Hari Moyang tu macam hari raya... ada makan-makan...ada dipanggil roh-roh moyang...tu je...”

Maka dapat disimpulkan di sini, kebanyakan amalan yang berkaitan dengan kepercayaan penyembahan moyang tidak lagi diamalkan secara menyeluruh. Mereka sekadar memenuhi jemputan dan meraikan majlis keraian berbentuk kemasyarakatan. Penyertaan mereka juga sekadar untuk meneruskan hubungan kemasyarakatan kerana mereka masih sebahagian daripada komuniti Mah Meri walaupun telah berbeza pegangan agama.

Berdasarkan temu bual juga, kajian mendapati bahawa kesemua peserta tidak mempunyai pengetahuan yang mendalam tentang kewujudan, nama-nama tertentu serta kekuasaan yang dimiliki oleh moyang mereka. Menurut R1, hanya pengetahuan umum seperti kewujudan Hari Moyang yang masih jelas diketahui oleh mereka adalah bertujuan untuk menyembah nenek moyang mereka meminta restu dan sebagainya.

Jika dilihat dari aspek teori, kajian ini jelas menunjukkan bahawa pengamalan adat resam ini dipengaruhi oleh pilihan rasional oleh individu yang memilih untuk bertingkah laku mengikut keperluan, akibat dan manfaat yang akan diperoleh hasil daripada perbuatan mereka. Malah, kajian ini menjelaskan bahawa amalan adat resam

tersebut telah disesuaikan dalam kehidupan beragama Islam dengan mengehendkan diri daripada melakukan perkara yang menyalahi ajaran agama.

Faktor Amalan Adat Resam Ditinggalkan

Pengetahuan tentang adat resam dalam kalangan masyarakat sangat penting untuk diwarisi dan diteruskan bagi memastikan kelestarian budaya dan kearifan tempatan masyarakat kekal mampan pada masa depan. Pengetahuan tentang adat ini juga adalah termasuk cara pengamalan, makna di sebalik pengamalan dan akibat daripada sesuatu tingkah laku tersebut. Namun, kesan menganut agama Islam dalam kalangan masyarakat diiringi dengan peredaran zaman menyebabkan kearifan tempatan masyarakat tidak lagi menjadi keperluan utama dalam kehidupan. Perkara ini adalah bertepatan dengan teori pilihan rasional yang diaplikasikan bahawa setiap pilihan yang dilakukan adalah berdasarkan pemikiran rasional yang bersifat individualistik (Coleman, 2013).

Berdasarkan temu bual, kajian mendapati bahawa beberapa amalan adat resam yang mempengaruhi kefahaman akidah Islam tidak lagi diamalkan oleh peserta kajian ini secara menyeluruh. Hal ini adalah kerana mereka beranggapan bahawa amalan tersebut adalah bercanggah dengan ajaran Islam dan mereka bimbang jika termasuk dalam golongan yang syirik kepada Allah. Pengetahuan agama yang baik dalam kalangan mereka menyebabkan mereka lebih teliti dalam memastikan akidah agama mereka terjaga.

Hal ini bersangkut dengan makna tersirat di sebalik setiap amalan adat resam yang berasaskan perasaan gerun dan memuja moyang mereka sebagai tempat bergantung, sedangkan ajaran Islam menitik beratkan keesaan terhadap Tuhan yang satu, iaitu Allah. Sekiranya seseorang menduakan dan merasa takut serta mengutamakan fahaman adat, hal ini dibimbangkan akan membawa kepada perbuatan syirik, iaitu menduakan Allah dengan yang lain. Perkara ini adalah selaras dengan pernyataan oleh responden R5:

“Kalau terlalu ikut adat tradisi, takut nanti kita syirik....”

Namun begitu, bagi R7 pula berkongsi pengalamannya pernah mengamalkan adat resam dalam pantang ketika kelahiran anak yang pertama sebelum mengetahui perkara itu salah di sisi agama. Menurut R7,

“Dulu *lah* masa anak pertama *tu*, anak kedua dan ketiga *dah tak* buat *dah*. Dengar daripada ustazah *tu* cakap khurafat syirik *kan..* terlintas dalam fikiran oh, *tak* boleh sebenarnya. *Dah* faham *lah* bila *dah* belajar daripada ustazah *kan.*”

Perkara ini menyebabkan responden merasa bimbang untuk melakukan adat resam yang cenderung mendapat dosa seperti yang dinyatakan dalam Razif (2019), iaitu Riwayat al-Bukhari (6919) menyatakan bahawa:

أَكْبَرُ الْكَبَائِرِ الْإِشْرَافُ بِاللَّهِ

“Dosa besar yang paling besar, adalah menyekutukan (sesuatu) kepada Allah.”

Rasa terikat dengan dosa pahala yang bakal dibalas menyebabkan mereka merasakan bahawa amalan adat resam yang bertentangan dengan ajaran Islam perlu ditinggalkan. Menurut responden R1, beliau menyatakan bahawa beliau sudah tidak lagi menghadiri atau menyertai Hari Moyang yang diadakan. Menurut Responden R1:

“Semasa *kak* memeluk agama Islam *kak dah* tinggalkan semuanya, sekarang *ni* kak percaya yang satu, iaitu Allah SWT sahaja.”

Kesan peninggalan amalan adat resam ini juga menunjukkan bahawa anutan agama baharu yang berbeza fahaman menyebabkan berlakunya perbezaan pengetahuan tradisi dalam kalangan mereka (Azliza Mad Anuar, 2013; Abdul Wahid Jais, 2010). Kajian ini mendapati bahawa responden Orang Asli Muslim Mah Meri lebih rela untuk meninggalkan amalan adat resam kerana takut akan balasan yang bakal dihadapi sekiranya mempercayai amalan adat yang berunsur kepercayaan Moyang. Perkara ini jelas dalam perihal mengubati penyakit-penyakit berunsur mistik, iaitu responden memilih untuk berubat dengan cara perubatan Islam berbanding merujuk kepada Bomoh Adat. R1 berpendapat;

“Pendapat *kak lah* lebih baik kita pergi berubat *kat* perubatan Islam yang betul-betul arif hal ehwal Islam, takut dosa besar *tu*”

Selain itu, kajian ini turut mendapati bahawa pengetahuan yang cetek tentang adat resam ini yang menyebabkan pengamalannya semakin susut. Sebagai contoh, responden R4 menjelaskan bahawa segala yang dipelajari berkaitan dengan adat akan dirujuk ibunya bagi memastikan kesahihan amalan tersebut, bukannya menjadi norma sosial yang dipelajari sejak kecil. Menurut responden R4:

“Semua..sebab pantang larang orang asli ..ada yang saya *tak tau* sangat.. sebab saya *ni* jarang *tau* benda macam *ni*..biasa saya tanya mak ..betul *ke*.. kena (buat) macam *ni*, macam *tu*...”

Faktor kurangnya pendedahan berterusan melalui pengamalan dan pembelajaran tidak formal di rumah oleh ibu bapa, yang menjadi agen sosialisasi bagi meneruskan sesuatu perbuatan normatif dalam masyarakat turut menjadi penyumbang kepada faktor adat resam tidak lagi diamalkan dalam kalangan masyarakat Orang Asli Muslim Mah Meri. Agen sosialisasi memainkan peranan yang sangat penting dalam memastikan norma sosial masyarakat dapat diterapkan dalam diri ahli masyarakat (Koentjaraningrat, 1970). Dari perspektif ibu yang juga merupakan ejen sosialisasi, responden R1 menyatakan bahawa beliau tidak pernah menceritakan tentang perihal moyang kepada anak-anak kerana beliau sendiri tidak mempunyai pengetahuan yang meluas tentang perkara tersebut. Menurut responden R1:

“*Kak tak* pernah cerita *kat* anak-anak sebab *kak pun* kurang faham tentang moyang-moyang *ni*.”

Sehubungan dengan itu, perkara ini jelas menunjukkan bahawa pengetahuan tentang adat resam yang berasaskan moyang ini tidak lagi disampaikan kepada generasi muda. Oleh itu, dapat disimpulkan bahawa faktor yang menyebabkan amalan adat resam tidak lagi diteruskan adalah kerana faktor terikat dengan pegangan agama baharu dan tidak mahu berlaku syirik serta pengetahuan yang cetek tentang adat resam menyebabkan amalan adat resam tidak diwariskan kepada generasi seterusnya kerana mereka tidak jelas tentang perkara tersebut.

Amalan Adat Resam yang Diadaptasi dengan Ajaran Islam

Pengamalan adat resam yang menjadi simbolik khas kepada sesuatu masyarakat yang lebih mengutamakan moral berbanding kebendaan (Mungmachon, 2012:176). Namun, hal ini telah dikikis dalam diri mereka melalui anutan agama baru kerana fungsi agama bertindak sebagai pengawal, pendorong dan penggerak kepada penganutnya supaya mengaplikasikan agama sebagai inti pati utama nilai kebudayaan masyarakat (Robertson & Padilah Haji Ali, 1997:x). Walau bagaimanapun, adaptasi antara agama Islam dengan adat resam menyebabkan sebilangan komuniti masyarakat Orang Asli Muslim Mah Meri masih mampu mengadaptasi beberapa adat resam yang dapat disesuaikan pengamalannya dalam agama.

Menurut responden R4, item 3 diamalkan kerana telah menjadi kebiasaan sejak kecil, tetapi menurut beliau, amalan tersebut diadaptasi dengan agama Islam yang dianuti sekarang dengan membaca doa terlebih dahulu apabila terdengar guruh ketika membakar cangkerang atau damar tersebut ketika waktu ribut. Menurut R4:

“Kalau macam (sebelum) buat bakar-bakar *tu akak* memang baca doa dulu *lah* takut nanti kena apa-apa *kan*. (Selepas itu) baru *akak* bakar-bakar”.

Di samping itu, menurut responden R1 dan R6 amalan memberi salam atau bertabik bila sampai di tempat baharu masih diamalkan, namun hanya sekadar memberi salam. Begitu juga menurut R2 yang menyatakan bahawa beliau hanya memberi salam dan tidak bertabik hormat kerana perkara tersebut menyalahi ajaran Islam. Amalan adat resam ini diadaptasi dengan ajaran Islam dengan menggantikan salam atau tabik dengan ucapan Bismillah yang membawa maksud “Dengan nama Allah”. Menurut R6:

“Dia ada kalau kita pergi tempat-tempat yang kita *tak* pernah pergi, mestilah kita bagi salam, *ha* baca Bismillah *kan*”

PERBINCANGAN

Melalui analisis yang dilakukan, didapati bahawa kesan pertembungan amalan adat resam dan agama anutan membentuk dua aspek dalam pengamalan adat resam ini. Dari suatu aspek, responden meninggalkan terus amalan adat resam dan tidak lagi mengamalkannya dan dari satu aspek lain, responden tetap mengamalkan beberapa adat resam dengan mengadaptasi amalan tersebut mengikut panduan dalam agama Islam.

Sebagai contoh, pemujaan terhadap nenek moyang tidak lagi dilaksanakan kerana kepercayaan terhadap kekuasaan dan kebergantungan terhadap moyang telah beralih kepada kepercayaan terhadap kewujudan Tuhan yang satu dan berkuasa, iaitu Allah. Hal ini berlaku dari aspek akidah disebabkan oleh rasa takut terhadap balasan Tuhan serta keinginan untuk mendapatkan syurga.

Perubahan ini juga berlaku disebabkan oleh kepercayaan agama yang lebih diutamakan dalam membuat pilihan mengatur hidup mereka. Perkara ini dilihat bertepatan dengan teori pilihan rasional yang menjelaskan bahawa individu cenderung melakukan sesuatu pilihan setelah menilai kesan kebaikan dan akibat daripada perbuatan mereka. Maka, hasil penilaian itu membawa kepada kebimbangan dan ketakutan tentang akibat yang bakal dihadapi sekiranya

melakukan perkara yang dimurkai oleh Tuhan. Oleh itu, mereka meninggalkan amalan adat resam berkenaan.

KESIMPULAN

Kajian ini telah menunjukkan pola dalam pengamalan adat resam dalam kalangan masyarakat Orang Asli Muslim Mah Meri seperti berdoa sebelum keluar bekerja dengan mulakan langkah kaki kanan bila keluar rumah, mencuci kaki, tangan dan muka sebelum masuk ke dalam rumah supaya benda jahat tidak ikut masuk ke dalam rumah, membakar api dan damar atau cangkerang belangkas pada waktu ribut yang akan berbau hangit untuk menjauhkan gangguan makhluk halus, bangun awal pagi agar murah rezeki, memberi salam atau bertabik apabila sampai di tempat baharu yang tidak pernah diterokai, tidak keluar dari rumah apabila senja dan tidak menegur bunyi pelik atau ketika terlihat benda ganjil. Terdapat sesetengah individu dalam kalangan komuniti tersebut yang masih mengamalkan adat resam yang telah menjadi norma kebiasaan. Walau bagaimanapun, sebilangan besar responden tidak lagi meneruskan amalan adat resam ini kerana peningkatan kesedaran dan kefahaman tentang hal ehwal Islam. Kebanyakan amalan tersebut juga tidak lagi dipraktikkan kerana kurang pendedahan melalui agen sosialisasi. Oleh itu, kajian ini diharap dapat membuka banyak peluang kepada kajian akan datang dalam memastikan kelestarian hidup Orang Asli Muslim Mah Meri di Malaysia.

PENGHARGAAN

Pengarang merakamkan penghargaan kepada Jabatan Antropologi Sosiologi, Fakulti Sastera dan Sains Sosial, Universiti Malaya atas sokongan yang diberikan dalam menjalankan kajian ini.

PENDANAAN

Penerbitan makalah ini dibiayai oleh Dewan Bahasa dan Pustaka.

PENYATAAN KETERSEDIAAN DATA

Data yang menyokong kajian tersedia dalam makalah ini.

PERISYTIHARAN

Konflik kepentingan: Pengarang tidak mempunyai sebarang konflik kepentingan dari segi kewangan dan bukan kewangan untuk diisytiharkan.

RUJUKAN

- Abdul Mutalib Mohamed Azim, Mohd Taib Dora, & Dina Syamilah Zaid. (2018). Peranan faktor agama sebagai moderator dalam hubungan antara faktor kerja dan tingkah laku devian. *Jurnal Maw'izah*, 1(1), 51–64.
- Abdul Wahid Jais. (2010, 26–28 Februari) The Mahmeri scuplture heritage in Malaysia: An exploratory study [Prosiding]. *Proceedings of 2010 International Conference on Humanities, Historical and Social Sciences (CHHSS 2010)*, Singapore.
- Afgani, Y., Eusoff, A. P. M. S., Adam, F., & Asmah, N. (2015). Islam dan kepercayaan orang asli: satu analisa perbandingan ke atas aspek taboo dan implikasinya [Prosiding]. *Proceedings of ICIC2015–International Conference on Empowering Islamic Civilization in the 21st Century*.
- Afiratul Adawiyah Dulkarim, & Siti Aidah Hj Lukin@Lokin. (2020). Penghapusan adat resam masyarakat Dusun di Kimanis semasa pentadbiran British North Borneo Chartered Company 1881–1941. *Journal of Borneo Social Transformation Studies (JOBSTS)*, 6(1), 163–173.
- Azliza Mad Anuar. (2013). *A comparison of ethnobiological knowledge between the Mah Meri and Temuan tribes in Selangor* [Tesis, Universiti Malaya].
- Azyantee Mohd Zawawi. (2013). Amalan tabu suku kaum Mah Meri, Tg Sepat Banting. *Melayu: Jurnal Antarabangsa Dunia Melayu*, 6(2), 155–169. <https://jurnal.dbp.my/index.php/Melayu/article/view/4526/1293>
- Bratton, S. P. (2018). Eco-dimensionality as a religious foundation for sustainability. *Sustainability*, 10(4), 1021.
- Bruce, S. (1999). *Choice and religion: A critique of rational choice theory*. Oxford University Press.
- Boamah, A. D. (2015). Akan indigenous religio-cultural beliefs and environmental preservation: The role of taboos [Tesis, Masters of Arts thesis, Queen's University].
- Carey, I. (1973). A brief account of Mah Meri. *JMBRAS*, 46, 185–195.
- Casram, C., & Dadah, D. (2019). Posisi kearifan lokal dalam pemahaman keagamaan Islam pluralis. *Religious: Jurnal Studi Agama-Agama dan Lintas Budaya*, 3(2), 161–187.
- Coleman, J. S. (2013). *Dasar-dasar teoris*. Nusa Media.
- Endicott, K. (2016). *Malaysia's original people: Past, present and future of the Orang Asli*. NUS Plublisher.
- Faezah Kassim, Abdul Wahid Jais, Zamre Hassan, NorazlanYaacob, & Aiza Mazlan. (2017). *Perubahan amalan budaya masyarakat Orang Asli (Muslim): Satu kajian awal di*

- Pos Pantos, Kuala Lipis, Pahang* [Persidangan]. International Conference on Islam, Development and Social Harmony in Southeast Asia 2017 (hlm. 32–41). Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Geertz, C. (1971). *Islam observed: Religious development in Morocco and Indonesia* (Vol. 37). University of Chicago Press.
- Jabatan Kemajuan Orang Asli. (2019). Statistik penduduk Orang Asli 2019, JAKOA Pahang. <https://www.jakoa.gov.my/orang-asli/>
- Jabatan Kemajuan Orang Asli. (2022). *Suku Kaum Orang Asli*. JAKOA. <https://www.jakoa.gov.my/orang-asli/suku-kaum/>
- Karim, W. J. B. (2020). *Ma' Betisek concepts of living things: Volume 54 (LSE Monographs on Social Anthropology)*. Routledge.
- Koentjaraningrat. (1970). *Pengantar antropologi*. Penerbitan Pustaka Antara.
- Mungmachon, M. R. (2012). Knowledge and local wisdom: Community treasure. *International Journal of Humanities and Social Science*, 2(13), 174–181.
- Nur Hisham Ibrahim, & Wollmering, D. (2012). *Creating new landmark for the Mah Meri indigenous community in Malaysia* [Prosiding]. The Asian Conference on Arts & Humanities 2012- Official Conference Proceedings, Japan.
- Pg Ismail Pg Musa, Siti Zubaidah Ismail, & Narizan Abdur Rahman. (2018). Amalan Sogit ke atas anak negeri Sabah beragama Islam di Mahkamah Anak Negeri: Kajian dari perspektif hukum, *Jurnal Islam dan Masyarakat Kontemporari*, 19.
- Shaiful Bahri Md. Radzi. (2003). Pantun suku kaum Mah Meri. *Akademika* 62, 41–57.
- Razif, M. (2019, Januari 29). Al-Afkar #40: Jenis-jenis syirik. Pejabat Mufti Wilayah Persekutuan. <https://muftiwp.gov.my/ms/artikel/al-afkar/3064-al-afkar-40-jenis-jenis-syirik>.
- Robertson, R., & Padilah Haji Ali. (1997). *Agama dalam analisis dan interpretasi sosiologi*. Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Scott, J. (2000). Rational choice theory. Dlm. G. Browning, A. Halcli, & F. Webster (Ed.), *Understanding contemporary society: Theories of the present* (hlm. 126–138). Sage Publications.
- Waltz, S. M. (1999). Rigor or rigor mortis? Rational choice and security studies. *International Security*, 23(4), 5–48.
- Werner, R (1997). *Mah-Meri*. Universiti Malaya Press.
- Young, L. A. (2016). *Rational choice theory and religion: Summary and assessment*. Routledge Taylor & Francis Group.